

無量壽經概論

廣興

一·引言：本經根概

《無量壽經》是講解阿彌陀佛的四十八願、淨土的莊嚴及念佛往生之人的因果的經典，它可以分為三大部分：

第一：序分是本經的開始，講解釋迦牟尼佛在講此經的時間、地點、來會的听眾以及講經的因緣。

大義是：釋迦牟尼佛在王舍城耆闍崛山中，與大比丘眾一萬二千人，如尊者舍利弗，尊者大目犍連，尊者迦葉，尊者阿難等，都是佛陀教團中之上首弟子。還有無數菩薩大聖，如普賢菩薩，文殊師利菩薩，彌勒菩薩等講說此經。

是時釋迦牟尼佛示現五種瑞相，現大光明，數千百變。根據大乘經典來說，凡是釋迦牟尼現瑞相時，特別是現大光明時，證明佛陀要講說重要的經典。如佛在說《般若經》時，放六種光明，(1) 從足下千輻相輪中，放六百萬億光明，(2) 從全身放光，(3) 白毫相肉髻放光，(4) 舉身毛孔皆放諸光明，(5) 爾時世尊以常光明，(6) 從其舌根放無量千萬億光。從是諸光出大光明，遍照三千大千國土，從三千大千國土，遍照東方如恒河沙等諸佛國土，南西北方四維上下亦復如是。再如佛說《法華經》時，“佛放眉間白毫相光，照東方萬八千世界。”

所以阿難請問佛陀放光的原因，佛回答說：“如來以無盡大悲，矜哀三界，所以出興於世，光闡道教，欲拯群萌，惠以真實之利。”這是講說此經的因緣。

第二：正宗分，也就是本經的主體部分。

日本的法然上人把它又分成四部分：

一·四十八願興意，二·依願修行，三·所得依止，四·往生行業。但是這四部分可以從三個方面講。

一·法藏的發願與修行

由過去無久遠劫之前，有佛出現於世，名錠光如來，之後又有五十三佛出現世界，教化多人証得涅槃。復次，在世間自在王如來出現時，有大國王名世饒，聞佛說法，歡喜開解，棄國捐王，行作沙門，號曰法藏。法藏比丘在世間自在王佛前發願，願修菩薩大行，願証無上菩提，請問佛是否可行。世間自在王如來答道：凡有大願，依願而行，有願必滿。於是法藏比丘在世間自在王佛前，立下四十八大願，并依願修行，修六波羅密等無量之行。這時的法藏比丘叫法藏菩薩。

經過長期修行，積功累德，無量無邊，法藏菩薩証得無上菩提，名阿彌陀佛，於一切法而得自在。他所發之四十八誓願，全都圓滿成就了，如實安住在其所建立的清淨國土，名曰極樂。而自身亦具足莊嚴，三十二相，八十種好，光明無量，壽命無量。同時有無量聲聞與菩薩常隨佛左右。

二·莊嚴淨土

接下來，經文講說西方淨土，由七寶所成，最淨微妙，及十方世界之中第一國土。(1) 其國土中，金銀琉璃，水晶琥珀，瑪瑙寶樹遍滿其中。(2) 復有菩提樹，高四百萬里，若有眾生，睹菩提樹，聞聲，嗅香，嘗其果味，觸其光影，念樹功德，皆得六根清徹。這都是阿彌陀佛本願力故。(3) 堂舍樓觀，亦皆七寶自然化成，最宜修行，經行念佛，坐禪思道，及講經聽經。(4) 泉池清澈，冷暖隨意，欲灌身體，自在如意，十方世界往生其國者，皆於七寶池蓮華中，自然化生，悉受清虛之身。(5) 其國所有眾生，容色微妙，超世希有，一切天人，不可為比，百千萬億，不可計倍。(6) 所有眾生，形貌端嚴，福德無量，智慧明了，宮殿、服飾、香花、幡蓋莊嚴之具，隨意所須。(7) 其佛國土，自然德風，吹諸羅網，及眾寶樹，演說苦、空、無常、無我諸波羅密。(8) 其國中，寶蓮華百千億葉，一一華放三十六百千億光，一一光中，出三十六百千億佛，普為十方說微妙法。(9) 生其國者，皆悉住於，正定之聚，決定證於阿耨多羅三藐三菩提。

三·往生之行

主要講念佛之人、天、菩薩等，都可以往生到西方淨土。首先，凡夫往生分上中下三種，上品往生及是修出家戒行之人，中品及下品往生之人是在家修行者。無論其善根之優劣，只要念佛修善就可以往生西方淨土。

其往生正因是，誦經持戒，修行十善，願欲往生，阿彌陀佛，清淨佛國者，十日十夜，乃至一日一夜，不斷絕者，壽終皆得往生其國，得不退轉。

其次，本經講說十方菩薩聖眾，亦可往生淨土，供養十方諸佛。觀世音與大勢至二大菩薩，常在阿彌陀佛左右。其國土中，所有現在未來一切菩薩，皆當得究竟一生補處。

最後本經講道：“諸天人等，無量壽國，聲聞菩薩，功德智慧，不可稱說，又其國土，微妙安樂，清淨若此。”也就是說，往生到阿彌陀佛之人，受樂無盡。

接下來的几段，是勸諭世人精進修行，因為，世間充滿“五惡、五痛、五燒”，譬如大火，焚燒人身，守五戒行五善之人，可以獲得“長壽涅槃之道”。

接下來講解示胎往生與化生往生之差別，闡明應信佛智以修功德。

第三·流通分，也就是結語

佛告彌勒，諸佛如來無上之法，非易可遇，能說法人，一切諸佛之所稱讚，咐囑彌勒，作大守護，當令是法久住不滅。

二·本經主要內容

(一)·四十八大願

發願的重要

願力是完成一切事業的內在動力，也就是主因。諸菩薩能夠精進修道，最後成就佛果，都是由於最初發了大願。如《華嚴經》云：“一切諸佛悉具一切願滿，方得成佛。”所以本經中講到西方淨土時亦云：“皆是阿彌陀佛本願所至。”

本經中所講的四十八願是別願，總願就是四弘誓願。就總願來說，每一位佛都相同，就別願來說，每一位佛都不同。如阿（門／人人人）佛修行菩薩行時，有二十願，自行願十二，建設淨土願八。文殊菩薩是過去古佛，成佛時亦有本願十三。藥師佛修行菩薩時的本願是十二。由於本願的同，所以諸佛所建立的佛國也不同，這是諸佛的依報。同時也由於本願的同，諸佛的報身亦不同，這是諸佛的正報。

在現存的七種《無量壽經》中所講阿彌陀佛之本願的數量也不同，這主要是開合的不同。

1. 《無量清淨平等覺經》二十四願
2. 《佛說諸佛阿彌陀三耶三佛薩樓佛檀過度人道經》二十四願
3. 《無量壽經》四十八願
4. 《無量壽如來會》四十八願
5. 《佛說大乘無量壽莊嚴經》三十六願
6. 梵文《無量壽經》四十六願
7. 藏文《無量壽經》四十九願

所以義山在《無量壽經隨聞講》中講道：“此開合具略之異，若論正否，當以今經。”即依《無量壽經》之四十八願。

下面的四十八願是摘自康僧鎧所譯之《佛說無量壽經》

- (1)設我得佛，國有地獄餓鬼畜生者，不取正覺。
- (2)設我得佛，國中人天，壽終之後，復更三惡道者，不取正覺。
- (3)設我得佛，國中人天，不悉真金色者，不取正覺。
- (4)設我得佛，國中人天，形色不同有好醜者，不取正覺。
- (5)設我得佛，國中人天，不悉識宿命，下至知百千億那由他諸劫事者，不取正覺。
- (6)設我得佛，國中人天，不得天眼，下至見百千億那由他諸佛國者，不取正覺。
- (7)設我得佛，國中人天，不得天耳，下至聞百千億那由他諸佛所說，不悉受持者，不取正覺。
- (8)設我得佛，國中人天，不得見他心智，下至知百千億那由他諸佛國中眾生心念者，不取正覺。
- (9)設我得佛，國中人天，不得神足，於一念頃下至不能超過百千億那由他諸佛國者，不取正覺。
- (10)設我得佛，國中人天，若起想念貪計身者，不取正覺。
- (11)設我得佛，國中人天，不住定聚，必至滅度者，不取正覺。
- (12)設我得佛，光明有能限量，下至不照百千億那由他諸佛國者，不取正覺。
- (13)設我得佛，壽命有能限量。下至百千億那由他劫者。不取正覺
- (14)設我得佛，國中聲聞有能計量，乃至三千大千世界眾生緣覺，於百千劫悉共計按知其數者，不取正覺。
- (15)設我得佛，國中人天，壽命無能限量，除其本願脩短自在，若不爾者，不取正覺。
- (16)設我得佛，國中人天，乃至聞有不善名者，不取正覺。
- (17)設我得佛，十方世界無量諸佛，不悉諮嗟稱我名者，不取正覺。
- (18)設我得佛，十方眾生至心信樂，欲生我國乃至十念，若不生者不取正覺，唯除五逆誹謗正法。
- (19)設我得佛，十方眾生，發菩提心，修諸功德，至心發願，欲生我國，臨壽終時，假令不與大眾圍遶現其人前者，不取正覺。
- (20)設我得佛，十方眾生，聞我名號，係念我國，殖諸德本，至心迴向，欲生我國，不果遂者，不取正覺。
- (21)設我得佛，國中人天，不悉成滿三十二大人相者，不取正覺。
- (22)設我得佛，他方佛土諸菩薩眾來生我國，究竟必至一生補處，除其本願自在所化，為眾生故被弘誓鎧，積累德本度脫一切，遊諸佛國修菩薩行，供養十方諸佛如來，開化恒沙無量眾生，使立無上正真之道，超出常倫，諸地之行，現前修習普賢之德，若不爾者不取正覺。
- (23)設我得佛，國中菩薩，承佛神力供養諸佛，一食之頃不能遍至無量無數億那由他諸佛國者，不取正覺。
- (24)設我得佛，國中菩薩，在諸佛前現其德本，諸所求欲供養之具，若不如意者，

不取正覺。

(25)設我得佛，國中菩薩，不能演說一切智者，不取正覺。

(26)設我得佛，國中菩薩，不得金剛那羅延身者，不取正覺。

(27)設我得佛，國中人天，一切萬物嚴淨光麗，形色殊特，窮微極妙，無能稱量。其諸眾生，乃至逮得天眼，有能明了辨其名數者，不取正覺。

(28)設我得佛，國中菩薩，乃至少功德者，不能知見其道場樹，無量光色高四百萬里者，不取正覺。

(29)設我得佛，國中菩薩，若受讀經法，諷誦持說，而不得辯才智慧者，不取正覺。

(30)設我得佛，國中菩薩，智慧辯才若可限量者，不取正覺。

(31)設我得佛，國土清淨，皆悉照見十方一切無量無數，不可思議諸佛世界，猶如明鏡睹其面像，若不爾者，不取正覺。

(32)設我得佛，自地以上至于虛空，宮殿樓觀池流華樹，國土所有一切萬物，皆以無量雜寶，百千種香而共合成，嚴飾奇妙超諸人天，其香普薰十方世界，菩薩聞者，皆修佛行，若不爾者，不取正覺。

(33)設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界眾生之類，蒙我光明觸其體者，身心柔軟超過人天，若不爾者，不取正覺。

(34)設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界眾生之類，聞我名字，不得菩薩無生法忍，諸深總持者，不取正覺。

(35)設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界，其有女人聞我名字，歡喜信樂，發菩提心，厭惡女身，壽終之後復為女像者，不取正覺。

(36)設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界諸菩薩眾，聞我名字，壽終之後，常修梵行，至成佛道，若不爾者，不取正覺。

(37)設我得佛，十方無量不可思議諸佛世界諸天人民，聞我名字，五體投地，稽首作禮，歡喜信樂修菩薩行，諸天世人莫不致敬，若不爾者，不取正覺。

(38)設我得佛，國中人天，欲得衣服隨念即至，如佛所讚，應法妙服，自然在身，若有裁縫染治浣濯者，不取正覺。

(39)設我得佛，國中人天，所受快樂，不如漏盡比丘者，不取正覺。

(40)設我得佛，國中菩薩，隨意欲見十方無量嚴淨佛土，應時如願，於寶樹中皆悉照見，猶如明鏡睹其面像，若不爾者，不取正覺。

(41)設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字至于得佛，諸根缺陋不具足者，不取正覺。

(42)設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，皆悉逮得清淨解脫三昧，住是三昧一發意頃，供養無量不可思議諸佛世尊，而不失定意，若不爾者，不取正覺。

(43)設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，壽終之後生尊貴家，若不爾者，不取正覺。

(44)設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，歡喜踊躍，修菩薩行具足德本，若不爾者，不取正覺。

(45)設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，皆悉逮得普等三昧，住是三昧至于成佛，常見無量不可思議一切如來，若不爾者，不取正覺。

(46)設我得佛，國中菩薩，隨其志願所欲聞法自然得聞，若不爾者，不取正覺。

(47)設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，不即得至不退轉者，不取正覺。

(48)設我得佛，他方國土諸菩薩眾，聞我名字，不即得至第一第二第三法忍，於諸佛法不能即得不退轉者，不取正覺。

淨影寺的慧遠法師在其所著之《無量壽經義疏》中，把四十八願分成三大類：

一·攝法身願，它包括第十二光明無量願，第十三壽命無量願，和第十七諸佛稱揚願。

二·攝淨土願，它包括第三十一國土清淨，第三十二國土莊嚴願。

三·攝眾生願，它包括其餘的四十三願。

第一類的“攝法身願”應當命名為“攝報身願”，因為從以上的三願中，我們可以看出，光明無量，壽命無量，諸佛稱揚，這都是講法藏菩薩修行証道，而成阿彌陀佛之正報，即報身，而非法身。根據《攝大乘論》講，諸佛的法身是相同，沒有分別。《華嚴經》亦講：“一切諸佛身，唯是一法身。”因此，應當命名為“攝報身願”，以免混淆。

第二類的“攝淨土願”，是菩薩選擇了成佛之道後，建立淨土之依報莊嚴。因為根據佛教的教義來講，二佛不能同時在一大千世界出現，如果在一世界成佛，那麼後一位就要等到前一位的教法滅盡之後，方可出世。如彌勒菩薩，必須等到釋迦牟尼佛的教法滅盡，他才可以出現於世。但是，十方世界修菩薩行的人很多，多到無法計算。如果他們也都來娑婆世界成佛的話，他們不知要等多少數不盡的大劫。所以，建立淨土願就是好讓他們在自己建立的國土早成佛，多度眾生。

第三類的“攝眾生願”是阿彌陀佛發願的中心，因為成佛的目的之一就是度眾生，不僅自己解脫，同時也要讓其他的人也要得到解脫，得到自在。所以在總願的四弘誓願中就有“眾生無邊誓願度”一句，這是所有諸佛相同的。

攝眾生願又分為兩種：攝淨土人天願和攝淨土聖眾願。

攝淨土人天願以第二十九住定証滅願為中心，如經云：“住於定聚，永離熱惱，心得清涼，所受快樂。”也就是在阿彌陀佛的加持下，往生者的身口意三業，令其從果上修起，成就正等正覺。攝淨土聖眾願，包括從他方國土聖眾之往生和自國土中之聖眾，阿彌陀佛均以願力加持，令其圓成佛果。

十念必生願

《無量壽經》中的第十八願是“十念必生願”，亦名“念佛往生願”，這一願是淨土宗的核心，由於阿彌陀佛在因地修行時發了這一本願，所以我們今天才可以由念佛而往生西方極樂世界，淨宗的祖師大德稱此願為本願之王。這一願的具體內容如下：

“我作佛時，十方眾生，聞我名號，至心信樂，所有善根，心心回向，願生我國，乃至十念，若不生者，不取正覺，唯除五逆，誹謗正法。”

願文的大意是：當我成佛的時候，十方世界的一切眾生，聽到我的名號，就生起至誠至信之心，歡喜十分，願生我國，誠心念佛，乃至至少到只有十念，此願若不成就，我終不成佛，只除犯五逆種罪而又誹謗正法的人。

這句話當中最的是“至心信樂”，和“願生我國”，“至心”是至誠心，“信樂”是深心，“願生我國”是迴向發願心，這就是《觀無量壽佛經》中所講之“三心”。“乃至十念”是由多向少之意，上是一生相續念佛，下是十念一念念佛。以三心具足，成就往生之行。

有關“十念”有兩種解釋。第一種是說，所謂十念之“念”就是指口念佛名之念。如本經《宋譯》曰：“所有眾生，求生我刹，念吾名號，發志誠心，堅固不退。彼命終時，我令無數苾芻(比丘)現前圍繞，來迎彼人。經須臾間，得生我刹。”其中“念吾名號”只能解作念佛洪名也。又《般舟經》曰：“爾時阿彌陀佛語是菩薩言，欲來生我國者，常念我名，莫有休息，如是得來生我國土。”又《觀經》言，下品下生者，或有眾生，作不善業，五逆十惡，具諸不善。臨命終時，遇善知識，為說妙法，教令念佛(觀想念佛)。若不能念者，應稱佛號。”如是至心，令聲不絕，具足十念，稱無南阿彌陀佛。稱佛名故，於念念中，除八十億劫生死之罪。”命終之後，即得往生。由上經義可證，所云“十念”者，直是持名念佛也。

第二種解釋是“依十法起十念”，這是古注經家之解。《彌勒發問經》講道：“具足如是念，即得往生安養國土。凡有十念。何等為十？一者，於一切眾生，常生慈心。於一切眾生，不毀其行。若毀其行，終不往生。二者，於一切眾生，深起悲心，除殘害意。三者，發護法心，不惜身命。於一切法，不生誹謗。四者，於忍辱中生決定心。五者，身心清淨，不染利養。六者，發一切種智心，日日常念，無有廢忘。七者，於一切眾生，起尊重心，除我慢意，謙下言說。八者，於世談話，不生味著。九者，近於覺意，生起種種善根因緣，遠離憤鬧散亂之心。十者，正念觀佛，除去諸根。”

許多現代的注種家說古注不對，我認爲這是錯誤的。古注所說的“依十法起十念”是修學佛法的基礎，從戒定而生慧，若無戒定的基礎，往生也沒有希望。現在我們來看曹魏天竺三藏康僧鎧所譯的《無量壽經》中，第十九與第二十願。

第十九願是：設我得佛，十方眾生，發菩提心，修諸功德，至心發願，欲生我國，臨壽終時，假令不與大眾圍遶現其人前者，不取正覺。

第二十願是：設我得佛，十方眾生，聞我名號，係念我國，殖諸德本，至心迴向，欲生我國，不果遂者，不取正覺。

這里明顯地一再強調“修諸功德”與“殖諸德本”。合會本中把兩願合在了一起。“我作佛時，十方眾生，聞我名號，發菩提心，修諸功德，奉行六波羅蜜，堅固不退。復以善根迴向，願生我國，一心念我，晝夜不斷，臨壽終時，我與諸菩薩眾，迎現其前，經須臾間，即生我刹，作阿惟越致菩薩。不得是願，不取正覺。”

這兩願中有四點很要，第一：眾生在聞阿彌陀佛名時要“發菩提心”，這是淨宗三要素之一的“信”。第二，在“發菩提心”之後，還要“修諸功德，奉行六波羅蜜，堅固不退”，這是“行”。第三是發願，經文中講到：“復以善根迴向，願生我國”。第四是“証”，只有前面三要素“信”、“願”、“行”完成了，修行者才能夠“一心念我，晝夜不斷，臨壽終時，我與諸菩薩眾，迎現其前，經須臾間，即生我刹，作阿惟越致菩薩。”這是証。佛法的整個修學過程可以用這四個字概括：信願行証。

《觀經》對念佛往生願的解釋是：“如是至心，令聲不絕，具足十念”。如何名爲“至心”，又如何名爲“具足十念”？此乃本願之關要。羅什大師於此，有最極精要之論。師曰：“譬如有人，於曠野中，值遇惡賊。揮戈拔劍，直來欲殺。其人勤走，視渡一河。若不渡河，首領難全。爾時但念渡河方便。我至江岸，爲著衣渡？爲脫衣渡？若著衣衲，恐不得過。若脫衣衲，恐不得暇。但有此念，更無他意。當念渡河，即是一念。此等十念，不雜餘念。行者亦爾。若念佛名，若念佛相等，無間念佛，乃至十念，如是至心，名爲十念。”蓋謂此時心中所思，唯是如何渡河，更無別念。如是之念，即是一念。如是念佛，即是至心。相繼至十，即是十念。

元曉在其《宗要》亦曰：“今經說十念，具此隱密、顯了二義。”顯了十念，即上文羅什大師所譬之十念；隱密義之十念，即《彌勒發問經》中，慈心等十念。義寂云：“一一念中，自然具足慈等十念。”意謂，能如《觀經》所說或什師所譬之十念，一一念中，自然具足彌勒所問之十念。蓋於顯了中，自然含攝隱密之

深意。此語道破淨宗玄微。世人多慕玄妙，而不知最極玄妙，祇在平常中。故云“平常心是道”。但當平平常常，老老實實，綿密念去，自然暗合道妙，念念離念，以凡夫心入諸法實相。唯持名與持咒為最易。念佛何以有如是功德，因念念暗合實相故。

這裡我們必須糾正一種錯誤的觀念，有一些講淨宗的人，只是一面地強調念佛，說一句佛號就夠了，而沒有講修學五戒十善，六波羅蜜的重要。

唯除五逆，誹謗正法

念佛雖是易行之道，但并非任何人都可以往生，誹謗正法又犯五逆之罪的人不能往生。“五逆”是，罪惡極逆於理，故謂之逆。是為感無間地獄苦果之惡業，故又名無間業。《阿闍世王問五逆經》曰：“有五逆罪。若族姓子、族姓女，為此五不救罪者，必入地獄不疑。云何為五？謂殺父，殺母，害阿羅漢，破亂眾僧，起惡意於如來所。”又《華嚴孔目章三》曰：“五逆，謂害父，害母，害阿羅漢，破僧，出佛身血。初二背恩養，次三壞福田，故名為逆。”至於常言之五逆，則為殺父、殺母、殺阿羅漢、出佛身血、破和合僧。犯此逆者，身壞命終，必墮無間地獄，一大劫中，受無間苦。

誹謗正法，即誹謗佛法。此十念必生之大願，普被一切，但除既犯五逆又謗正法之人。《觀經》曰：五逆十惡，臨終十念，亦得往生。今經所除，蓋既犯五逆重罪，復誹謗正法，罪上加罪；且謗法罪最重，謗法之人稱為謗法闍提，故不能往生矣。

有人問，若人犯五逆罪，而不誹謗正法，《觀經》謂可往生。若有一人，但誹謗正法，而不犯五逆，可往生否？對此問題，各位注釋家（包括古代的）提出了多種答案，但是都能不令人滿意，因為他們沒有真正地理解《觀經》所講的深意，所以他們的答案也沒有講到根本的問題，只是隔靴搔癢。

誹謗正法，即佛法的人不能往生的主要原因是，他們對佛法，包括淨土宗在內就根本沒有信仰，更講不上誠信。沒有信仰，也就不會有“行”，即依佛教修行，不修行，也就不會有果，那里還會往生淨土。

關於十八願的重要，善導大師云：“弘誓門多四十八，偏標念佛最為親。人能念佛佛還念，專心想佛佛知人。”又云：“唯有念佛蒙光攝，當知本願最為強。”善導大師約四十八願為真實五願。若論至約，則唯第十八願。故於《事贊》中曰：“一一願中，引第十八。”《甄解》云：“四十八願雖廣，悉歸第十八願。”又云：“謂由此願故，使眾生生無三惡趣之士，不更惡趣。具相好，現神通，而得

滅度。入光壽海故。是以此願，特為最勝矣。”又《箋註》曰：“故知四十八願之中。以此念佛往生之願，而為本願中之王也。”此願顯彌陀之究竟方便，一乘願海，六字洪名，不可思議功德。以名號即實德，“聲字皆實相”故。這是修學佛法方便門中之方便門。

臨終接引願

四十八願中另外一個重的願就第十九願：臨終接引願。願文如下：

“設我得佛，十方眾生，發菩提心，修諸功德，至心發願，欲生我國，臨壽終時，假令不與大眾圍遶現其人前者，不取正覺。”

願文的大意是：當我成佛的時候，十方世界的一切眾生，發菩提心，修持諸種功德，至誠發願，欲生我國，此人臨壽終時，我（阿彌陀佛）與淨土的聖眾，圍繞出現在這個人的面前。如果此願不成就，我終不成佛。

這一願是修學淨宗學人應當了解的另外一個重要的本願，這一願中有重要的四點：第一是“發菩提心”，第二是“修諸功德”，第三是“至心發願，欲生我國”，第四是：臨壽終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其人面前。

第一“發菩提心”可以說是修學佛法基礎，有關發菩提心的重要，在許多祖師大德的文章中講的很多，我們這裡只作簡明的解釋。

菩提心即是求真道之心，求正覺之心。菩提心也是自覺覺他之心。《往生要集》中講道，有二種菩提心。緣事菩提心，以四弘誓願為體。眾生無邊誓願度，是應身菩提之因；煩惱無數誓願斷，是法身菩提之因；法門無盡誓願學，是報身菩提之因；無上菩提誓願證，是願求證得佛果菩提也。由前三行願，具足成就，而證得三身圓滿之菩提，還復廣利一切眾生。

緣理菩提心是，一切諸法，本來寂滅，安住於中道實相，而圓成上求下化之願行。是為最上之菩提心。謂為緣理之菩提心。

第二“修諸功德”，這是許多講淨宗的所忽略的一點，但這一點又是至關重要的一點。“修諸功德”主要指的是修學六波羅蜜：即布施，持戒，忍辱，精進，禪定，般若，又名智慧。這是修學大乘行人的菩薩行，包括福和慧的兩個方面。阿彌陀佛雖然給我們眾生設立了一個方便法門，通過念佛，先往生到西方極樂世界，証得不退轉，然後在那里繼續修行，最後直到成佛，但是如果我們沒有修諸功德的基礎，那就沒有往生的資糧。

在修諸功德的時候，可能會遇到很多困難和干擾，但是修學之人定要“堅固不退”，也就是說，在發了大願大行之後，決定不移，永不退轉。如偈云：“我行決定堅固力，唯佛聖智能證知，縱使身止諸苦中，如是願心永不退。”

第三是“至心發願，欲生我國”，這是說修學之人一定要有的大願，願欲往生阿彌陀佛之淨土佛國。在這樣的自身願力和阿彌陀佛的接引願力合會，往生才可得成。自己求生淨土的願力是主因，阿彌陀佛的接引願力是緣，因與緣合，往生必成。

第四是：臨壽終時，阿彌陀佛與諸聖眾現在其人面前。這是指果，這果必須要前面所修的眾多的因與緣才能實現。在這裡，臨終關懷就很重要，由淨因法師給大家細細祥談。我這裡只講一下臨終見佛。

有關臨終接引，有的人說是阿彌陀佛真從西方來接引，有的人說是佛從心生，其實這兩者之間，不可偏執一面。臨終見佛，感應道交，因緣和合的現象，是非有非無，非斷非常。法身真佛，本無生滅，非來非去，寂然常在，無時不有，無處不在。所以佛亦名如來，乘如實道而來，乘如道而去。只是眾生，心生迷情而不能見佛而已。所以能否臨命終時佛來接引，要看修行人念佛的功夫。阿彌陀佛來接引是化身佛，如鏡中像，水中月，非內非外，不有不無。水清則月現，心淨則佛現。然而，水雖澄清，天上無月亦不能現，心雖清淨，無佛的悲願亦不能現。同樣，月雖明，地上無水則不能現，佛雖有悲願，眾生心不淨亦不能現。所以《華嚴經》中講道，佛雖只有一個，但是在每一個眾生的心中都可以印現，正如月亮只有一個，但是世界上有一千個一萬個湖，每一個湖中都可以看到月亮。

光明無量，壽命無量兩願

這兩願的內容如下：第十二：設我得佛，光明有能限量，下至不照百千億那由他諸佛國者，不取正覺。第十三：設我得佛，壽命有能限量，下至百千億那由他劫者，不取正覺。

此願意為：我法藏成佛之時，願我之光明，無量無邊，“普照十方”之一切淨穢國土。日本望西法師云：“橫攝十方虛空無邊，故國土亦無邊。國土無邊，故眾生亦無邊。眾生無邊，故大悲亦無邊。大悲無邊，故光明亦無邊。光明無邊，故攝取益無邊。以要言之，欲益無邊。故光無邊。”依望西意，下文亦同此解，欲利益無邊，故光明無邊，具德無盡。

這兩願都是講阿彌陀佛的報身的，但同時也是攝受度化眾生的方便，因為成佛之後，諸佛同一體性，那就是共有一個法身。法身常在不生不滅的涅槃之中，只有

爲了度化眾生，佛陀才現化身。

日本道隱法師在其《甄解》中亦云，此爲真報身之德，謂此光壽無量二願爲“方便法身大悲之本”。因爲無量壽則豎窮三際時，佛身常住，眾生有依；無量光則橫遍十方處，德用遍周，攝化無盡。故爲大悲方便之本，報身之實德也。故知願中自誓光壽無量，實爲一切眾生悉皆光壽無量。

《往生論》云：三種莊嚴入一法句。一法句者，謂清淨句，即真實智慧無爲法身。三種莊嚴，四十八願中極樂依正種種殊勝莊嚴也。入一法句，則全歸真實智慧無爲法身也。故《甄解》曰：“若約佛所證，則四十八願，皆入光壽法身。”蓋謂極樂依正，只是彌陀法身之流現也。故四十八願全顯法身。若論度生，《甄解》又曰：“又以攝生，則願願皆爲眾生。故云：‘四十八願，攝受眾生。’又云：‘一一誓願，爲眾生故。’如是四十八願，互攝互融，不可思議。”

有關光明願，同經《光明遍照品》中亦講到，“阿彌陀佛，光明善好，勝於日月之明，千億萬倍，光中極尊，佛中之王，是故無量壽佛，亦號無量光佛，亦號無邊光佛，無礙光佛，無等光佛，亦號智慧光，常照光，清淨光，歡喜光，解脫光，安穩光，超日月光，不思議光。”又稱作十二光如來，稱十二光佛，均爲無量壽佛之異名。

《首楞嚴經》曰：“大勢至法王子，與其同倫五十二菩薩，即從座起，頂禮佛足，而白佛言：我憶往昔恒河沙劫，有佛出世，名無量光。十二如來，相繼一劫。其最後佛，名超日月光。彼佛教我念佛三昧。”今經之十二光佛。即彼往昔恒沙劫前之十二如來也。又密部《九品往生阿彌陀三摩地集陀羅尼經》曰：“是內坐大十二曼陀羅大圓鏡智寶像，其名爲一切三達無量光佛…智力三明超日月光佛。”正與本經相合。又《唐譯》爲十五光，《宋譯》爲十三光，乃開合不同耳。

其具體德用如下：

- 一·無量光：阿彌陀佛證得心性無量之體，所以光明無量。光明即智慧，佛以無量智光開悟眾生。曇鸞大師《讚阿彌陀佛偈》曰：“智慧光明不可量，故佛又號無量光。有量諸相蒙光曉，是故稽首真實明。”
- 二·無邊光：表解脫之德圓滿具足，能令眾生離有無是非種種邊見，平等一味。《讚阿彌陀佛偈》云：“解脫光輪無限齊，故佛又號無邊光。蒙光觸者離有無，是故稽首平等覺。”
- 三·無礙光：光如虛空，故無障礙。本體常寂，妙用無窮。自在無礙，光明遍照，一切有礙有情，皆蒙光益。曇師讚曰：“光雲無礙如虛空，故佛又號無礙光。一切有礙蒙光澤，是故頂禮難思議。”

- 四·無等光：無對無等，絕待圓融，平等一相，令眾生得心佛眾生三無差別之境界。曇師讚曰：“清淨光明無有對，故佛又號無對光。”
- 五·智慧光：此光能破除無明之暗，故名智慧光，能蕩除我等無明心垢，惠予我等真實之利。曇師讚云：“佛光能破無明闇，故佛又號智慧光。”
- 六·常照光：一切時普照不斷，恆為利益。曇師讚曰：“光明一切時普照，故佛又號不斷光。”
- 七·清淨光：此光明朗離垢，復能為眾生消除貪濁與罪垢，故號為清淨光。曇師讚曰：“道光明朗色超絕，故佛又號清淨光。一蒙光照罪垢除，皆得解脫故頂禮。”
- 八·歡喜光：此光明能令眾生安樂歡悅，故名歡喜光。曇師讚曰：“慈光遐被施安樂，故佛又號歡喜光。”
- 九·解脫光：表佛德，曇師讚曰：“佛光照耀最第一，故佛又號光炎王。三塗黑闇蒙光啓，是故頂禮大應供。”又“神光離相不可名，故佛又號無稱光。因光成佛光赫然，諸佛所歎故頂禮。”
- 十·安穩光：彌陀於寂靜妙常中，妙光普照，咸令眾生，安隱快樂，離諸生滅，是名安隱光。
- 十一·超日月光：普照一切，直探性海，開發智光。《超日明三昧經》曰：“日之光明，照現在事。人物蠕動，百谷藥木，諸天龍神，皆因日成，普得茂活。日不能照二鐵圍間，亦不能照人心本，令開達也。但照有形，不照無形。超日明三昧，所以勝者何？殊照十方，無邊無際。三界五道，靡不徹暢。何況彌陀光明。故名超日月光。”
- 十二·不思議光：佛光含藏一切無量諸義，不可思議。

《大法炬陀羅尼經》謂諸佛有兩種光明：常光，放光。常光者，謂圓明無礙，無時不照也。放光者，謂以光(使人)驚悟，有時而照，或現或收隨宜自在也。今願所指是常光。《稱讚淨土佛攝受經》曰：“彼如來恆放無量無邊妙光，遍照一切十方佛土，施作佛事。”是為常光之明證。

阿彌陀佛的“壽命無量願”還包括其淨土之眾生，如第十五願：設我得佛，國中人民，壽命無能限量，除其本願脩短自在，若不爾者，不取正覺。

所以“壽命無量願”既指阿彌陀佛之壽命無量，兼明其淨土國中無數聲聞、天、人壽命亦皆無量。佛壽無量為的是利益眾生，如《法華經》說山海慧如來：“壽命無有量，以愍眾生故。”

國中人民壽命亦皆無量，是淨土德。澄憲云：“人民壽命無量，淨土第一德也。”繼釋云：“修行佛道者，死魔為恐。生死間隔，退緣根本也。見佛聞法，值遇聖，供養諸佛，親近善友，自然快樂，無有眾苦，其德非一。若壽命短促者，遭

恨幾計(難計)，如玉杯無底故。此願最至要者也。”又望西亦曰：“諸樂根本，只在此願。”又如《決疑論》謂彼國人民“命極長遠。縱令凡夫，還入變易，究竟成佛。”

(二)·淨土之莊嚴

根據世親的《往生論》，阿彌陀佛淨佛國土有二十九種莊嚴，分成依正二報。依報有十七種莊嚴，是名器世間清淨。正報有十二種莊嚴：八種佛功德莊嚴成就，四種菩薩功德莊嚴成就，是名眾生世間清淨。所有的這些莊嚴，都是阿彌陀佛的本願所得，以無量功德，具足莊嚴。

在四十八願中的第三十一和第三十二是國土莊嚴願。

第三十一：設我得佛，國土清淨，皆悉照見十方一切無量無數不可思議諸佛世界，猶如明鏡睹其面像，若不爾者，不取正覺。

第三十二：設我得佛，自地以上至于虛空，宮殿樓觀池流華樹，國土所有一切萬物，皆以無量雜寶百千種香而共合成，嚴飾奇妙超諸人天，其香普薰十方世界，菩薩聞者，皆修佛行，若不爾者，不取正覺。

“無量功德，具足莊嚴”，《往生論註》中講到十七種莊嚴功德，其中有二種力：一者，業力，謂法藏菩薩出世善根大願業力所成。二者，正覺阿彌陀法王，善住持力所攝。又十七種功德成就中，第一為莊嚴清淨功德成就。

國土莊嚴：即器世間清淨

阿彌陀佛的國土莊嚴是依報，有以下几个方面：

《往生論》所講的十七種依報莊嚴：

一者，清淨功德成就，觀彼世界相，勝過三界道故。

二者，量功德成就，究竟如虛空，廣大無邊際故。

三者，性功德成就，正道大慈悲，出世善根生故。

四者，形相功德成就，淨光明滿足，如鏡日月輪故。

五者，種種事功德成就，備諸珍寶性，具足妙莊嚴故。

六者，妙色功德成就，無垢光焰熾，明淨曜世間故。

七者，觸功德成就，寶性功德草，柔軟左右旋，觸者生勝樂，過迦旃鄰陀故。

八者，莊嚴功德成就，有三種應知：一者水，二者地，三者虛空。莊嚴水者，寶華千萬種，彌覆池流泉，微風動華葉，交錯光亂轉。莊嚴地者，宮殿諸樓閣，觀十方無礙，雜樹異光色，寶欄遍圍繞。莊嚴虛空者，無量寶交絡，羅網遍虛空，

種種鈴發響，宣吐妙法音。

九者，雨功德成就，雨華衣莊嚴，無量香普熏。

十者，光明功德成就，佛慧明淨日，除世癡闇冥。

十一者，聲功德成就，梵聲語深遠，微妙聞十方。

十二者，主功德成就，正覺阿彌陀，法王善住持。

十三者，眷屬功德成就，如來淨華眾，正覺華化生。

十四者，受用功德成就，愛樂佛法味，禪三昧為食。

十五者，無諸難功德成就，永離身心惱，受樂常無間。

十六者，大義門功德成就，大乘善根界，等無譏嫌名，女人及根缺，二乘種不生。

淨土果報離二種譏嫌過：一者體，二者名，體有三種，一者，二乘人，二者女人，三者諸根不具人，無此三過故。名離體譏嫌。名亦三種，非但無三體，乃至不聞二乘女人諸根不具三種名故，名離名譏嫌，平等一相故。

十七者，一切所求功德成就，眾生所願樂，一切能滿足故。

這十七種莊嚴是名器世間清淨，有以下几个特徵：

第一：無三惡趣

阿彌陀佛淨佛土無有地獄、餓鬼、畜生三惡道。《阿彌陀經》曰：“彼佛國土，無三惡道。舍利弗：其佛國土，尚無惡道之名，何況有實。”此正是阿彌陀佛第一大願：如國有地獄、餓鬼、畜生者，不取正覺。

第二：無諸魔惱

修行人最怕的就是魔。《義林章六》云：“梵云魔羅，此云擾亂、障礙、破壞。擾亂身心，障礙善法，破壞勝事，故名魔羅。此略云魔。”又《慧琳音義十二》云：“魔羅，唐云力也。即他化自在天中，魔王波旬之異名也。此類鬼神有大神力。能與修出世法者，為留難事。名為魔羅。”

《大智度論》中稱四魔：

一者，煩惱魔，貪等煩惱，能惱害身心，故名魔。這是修行人所常遇到的魔。

二者，陰魔，色等五陰，能生種種之苦惱，故名魔。

三者，死魔，死能斷人之命根，故名魔。

四者，他化自在天子魔，其魔王能害人之善事，故名魔。此中第四，為魔之本法，他三魔因相類，乃從而稱魔也。

第三：無四時、寒暑、雨冥之異

無春夏秋冬四季，無大冷大熱，氣溫宜人。《論註》云：“諸往生者，無不淨色，無不淨心，畢竟皆得清淨平等無為法身。”此正顯性地平等，法海一味之密意。是為莊嚴性功德成就。

第四·黃金爲地，寬廣平正

阿彌陀佛淨土無大小江海、丘陵坑坎、荆棘沙磧、鐵圍、須彌、土石等山。惟以自然七寶，黃金爲地。無鐵圍山，無須彌山，

自然七寶是指：金、銀、琉璃、玻璃、硨磲、赤珠、瑪瑙等七種。

其土寬廣平正，不可限極。心淨土淨，心平地平，心地平等，則大地平正。《往生論》偈云：“究竟如虛空，廣大無邊際。”即此寬廣不可限極之意。《論註》曰：“如虛空者，言來生者雖眾，猶若無也。言十方眾生往生者，若已生，若今生，若當生，雖無量無邊，畢竟常如虛空，廣大無際，終無滿時。”

第五·寶樹遍國

七寶行樹，周遍其國，此諸寶樹，或一寶獨成，或多寶共作，樹皆整齊莊嚴，光色殊妙，隨風奏樂，音調和雅。《往生論》云，此寶樹顯國土莊嚴中，種種事功德成就。

這些寶樹在清風的吹動下，會發出五種音聲。《會疏》曰：「無漏清淨風，故云清風。應時而吹，故云時發」。「五音聲」者，指宮、商、角、徵、羽之五聲。此五聲可攝一切音聲(此五聲乃中國古代樂律之本，再加變宮、變徵爲七聲。即現代音樂之七聲。)

第六·泉池亦由功德而來

水亦有八功德，故稱八功德水。《稱讚淨土經》曰：“何等名爲八功德水，一者澄淨，二者清冷，三者甘美，四者輕軟，五者潤澤，六者安和，七者飲時除饑渴等無量過患，八者飲已定能長養諸根四大，增益種種殊勝善根。多福眾生，長樂受用。”極樂之水能令飲者，增長種種殊勝善根。

池中有青黃赤白四種妙蓮。所以小本《阿彌陀佛經》講道：“池中蓮華，大如車輪，青色青光，黃色黃光，赤色赤光，白色白光。”

第七·德風華雨，功德莊嚴

彼國德風有諸妙用：首曰吹物出音，演說妙法；次曰隨風散香，聞者清淨；三曰德風觸身，樂同滅盡；四曰隨風送花，遍滿國土。風吹寶樹，依花色光，自然會聚。青黃赤白，遍滿其國。

極樂國土，水聲風聲，皆演妙法。德風徐動，寶樹寶網，演出苦、空、無常、無我、波羅蜜等等微妙法音。《觀經》曰：“八種清風，從光明出。”

德風觸禮，自然安樂和諧，調心適意。其樂譬如比丘得滅盡定。

《往生論註》又曰：“無欲故，非欲界也。地居故，非色界也。有色故，非無色界。”淨土非三界所攝，出於三有，故曰出有。而有者，謂淨土之有，依一乘願海而有。

第八·鳥語說法

《阿彌陀經》中亦講道：

“復次舍利弗，彼國常有種種奇妙雜色之鳥，白鵠孔雀鸚鵡舍利迦陵頻伽共命之鳥。是諸眾鳥，晝夜六時出和雅音，其音演暢五根五力七菩提分八聖道分如是等法。其土眾生聞是音已，皆悉念佛念法念僧。”

舍利弗，汝勿謂此鳥實是罪報所生，所以者何，彼佛國土無三惡趣。舍利弗，其佛國土尚無三惡道之名，何況有實，是諸眾鳥，皆是阿彌陀佛，欲令法音宣流變化所作。舍利弗，彼佛國土，微風吹動諸寶行樹及寶羅網出微妙音，譬如百千種樂同時俱作，聞是音者皆自然生念佛念法念僧之心。舍利弗，其佛國土成就如是功德莊嚴。

眾生世間清淨

這是講西方淨土之正報，根據《往生論》，佛有八種功德：一者座莊嚴，無量大寶王，微妙淨華臺。二者身莊嚴，相好光一尋，色像超群生。三者口莊嚴，如來微妙聲，梵響聞十方。四者心莊嚴，同地水火風，虛空無分別。五者眾莊嚴，天人不動眾，清淨智海生。六者上首莊嚴，如須彌山王，勝妙無過者。七者主莊嚴，天人丈夫眾，恭敬繞瞻仰。八者不虛作住持莊嚴，觀佛本願力，遇無空過者能令速滿足功德大寶海故。

菩薩功德莊嚴有四：一者，於一佛土身不動搖，而遍十方種種應化，如實修行常作佛事。偈言：安樂國清淨，常轉無垢輪，化佛菩薩日，如須彌住持。開諸眾生淤泥華。

二者，彼應化身，一切時不前不後，一心一念，放大光明，悉能遍至十方世界，教化眾生，種種方便修行所作，滅除一切眾生苦故。偈言：無垢莊嚴光，一念及一時，普照諸佛會，利益諸群生。

三者，彼於一切世界無餘，照諸佛會大眾無餘，廣大無量，供養恭敬，讚歎諸佛如來。偈言：雨天樂華衣，妙香等供養，讚佛諸功德，無有分別心。

四者，彼於十方一切世界無三寶處，住持莊嚴佛法僧寶功德大海，遍示令解如實

修行。偈言：何等世界無，佛法功德寶，我皆願往生，示佛法如佛。

往生淨土之眾生有如下特點：

第一·蓮花化生

從十方世界往生淨土者，皆於寶池中蓮花化生。此是第二十四“蓮花化生願”之成就。所以《會疏》曰：“非妄業所感，佛願令然，故謂自然。”往生者得到一種“清虛之身，無極之體”。日本義寂解釋道：“非飲食所長養，故虛無。非老死所殞沒，故無極。”《嘉祥疏》亦云：“以神通無所不至，故無極之體。如光影，故虛無之身。”又《會疏》曰：“有而若無，縱任無礙，故名虛無之身。一得受生，無有終期，故名無極之體。”憬興云：“虛無、無極者，無障礙故，希有故。如其次第。”因此，無障故曰虛無，希有故稱無極。

第二·不墮惡趣

往生到淨土之人不墮惡趣，受佛之教化，並悉皆成就阿耨多羅三藐三菩提。因為，第一，阿彌陀佛淨土就沒三惡趣，第二，凡生到那里的人都做善事，無有惡因。這是阿彌陀佛的第二願。

第三·得不退轉

往生到淨土者，得“阿惟越致”，又作阿鞞跋致，譯為不退轉，是菩薩階位之名。據《彌陀要解》，不退有三種：一者，位不退，入聖流，不墮凡地；二者，行不退，恆度生，不墮二乘地；三者，念不退，心心流入薩婆若海，即一切種智海。上言不退有三：最上名念不退，此土行者，別教須登初歡喜地，圓教須至初發心住。方破一品無明，證一分法身。始能念念流入薩婆若海。薩婆若海，即一切種智海，即如來果海。雙捨二邊，全歸中道。始曰念念流入薩婆若海。可見念不退之難證。但今願言，十方眾生，聞名發心，一心念我，即生我刹，作阿惟越致菩薩。小本《阿彌陀佛經》亦云：“極樂國土，眾生生者，皆是阿鞞跋致。”《要解》又云：“今淨土，五逆十惡，十念成就，帶業往生，居下下品者，皆得三不退也。”下下品人，亦證三不退，一生圓成佛果。故《要解》云：“非心性之極致，持名之奇勳，彌陀之大願，何以有此。”

第三·受用具足

往生於淨土的有情受用自在，因為他們的“福德無量”。《稱讚淨土經》曰：“由彼界中諸有情類，無有一切身心憂苦，唯有無量清淨喜樂。”又本經《決證極果品》曰“唯受清淨最上快樂。”

衣食自然現前，食已便自然化去，欲食時隨意復現，一切自在無礙。因彼土眾生，蓮花化生，清虛之身，無極之禮，本無饑渴之苦，故無食者，但為意樂而食也。因此《往生論》中偈云：“愛樂佛法味，禪三昧為食。”即往生到淨土的人以禪樂為食，因為他們的身體不是由四大組成，而是清虛之身。《論註》曰：“是故興大悲願，願我國土，以佛法，以禪定，以三昧為食，永絕他食之勞，愛樂佛法味者，如日月燈明佛說《法華經》六十小劫。時會聽者，亦坐一處。六十小劫，謂如食頃。無有一人，若身若心，而生懈倦。以禪定為食者，謂諸大菩薩，常在三昧，無他食也。三昧者，彼諸人天，若須食時，百味嘉肴，羅列在前。眼見色，鼻聞香，身受適悅，自然飽足。食訖已化去。若須復現。其事在經。是故言‘愛樂佛法味，禪三昧為食’。”

第四·無諸痛苦及諸難

諸經論中為三苦、八苦等。三苦者，苦苦。此身已是苦果。更加眾苦逼迫身心，苦上加苦，故曰苦苦。壞苦，此土無真樂，雖有少分之樂，樂不久住。當樂壞時，不勝憂惱，故曰壞苦。行苦，非苦非樂，因念念遷流，故名為行。終歸變滅，故曰行苦。上三苦，極樂永離。如《疏鈔》曰：“彼國離欲清淨，則無苦苦。依正常然，則無壞苦。超過三界，則無行苦。”

八苦是生、老、病、死、愛別離、怨憎會、求不得、與五陰熾盛八苦。

《疏鈔》曰：“彼國蓮華化生，則無生苦。寒暑不遷，則無老苦。身離分段(指分段生死)，則無病苦。壽命無量，則無死苦。無父母妻子，則無愛別離苦。諸上善人，同會一處。則無怨憎會苦。所欲自至，則無求不得苦。觀照空寂，則無五陰盛苦。”

諸難指八難，謂見佛聞法有障難。八難者，《圓中鈔》曰：“一、地獄難。地獄之中，長夜冥冥，受苦無間，障於見佛聞法，是故名難。二、畜生難。畜生道中，受苦無窮，障於見佛聞法，是故名難。三、餓鬼難。餓鬼道中，受苦無量，障於見佛聞法。是故名難。四、長壽天難。謂此天以五百劫為壽。即色界第四禪中，無想天也。言無想者，以其心識不行，如冰魚蟄蟲。外道修行，多生其處。障於見佛聞法，是故名難。三、北鬱單越難。梵語鬱單越，華言勝處。謂此處感報，勝東西南三洲也。其人壽一千歲。命無中夭。為著樂故，不受教化。是以聖人不出其中。不得見佛聞法，故名為難。六、盲聾喑難。謂此等人，雖生中國，而業障深重，盲聾喑，諸根不具。值佛出世，而不能見佛。雖說大法，亦不能聞。故名為難。七、世智辯聰難。謂世間之人，邪智聰利者，惟務耽習外道經書，不信出世正法，故名為難。八、生在佛前佛後難。謂佛出現於世，為大導師。令諸眾生，離生死苦，得涅槃樂。人有緣者，乃得值遇。其生在佛前佛後者，由業重緣薄。既不見佛，亦不聞法，故名生在佛前佛後難。”

第五·決定證得佛果

往生者得不退轉後，依教修行，所以最後決定証得無上佛果。這是阿彌陀佛第廿九“住正定聚願”，及第十二“定成正覺願”之成就。這正是為彌陀建立淨土之全部本懷，無量妙行之聖果，度生大願之究竟。

憬興云：“若生淨土，不問凡聖，定向涅槃，定趣善行，定生善道，定行六度，定得解脫，故唯有正定聚而無餘二也。”

《阿彌陀經》與此相呼應，經曰：“若有人已發願，今發願，當發願，欲生阿彌陀佛國者，是諸人等，皆得不退轉於阿耨多羅三藐三菩提。”是表現在當來一切發願求生西方淨土之人，皆不退轉於無上菩提。

(三)·三輩往生

佛告阿難：十方世界諸天人民，其有至心願生彼國，凡有三輩。

其上輩者，捨家棄欲而作沙門，發菩提心，一向專念阿彌陀佛，修諸功德，願生彼國。此等眾生，臨壽終時，阿彌陀佛，與諸聖眾，現在其前。經須臾間，即隨彼佛往生其國。便於七寶華中自然化生。智慧勇猛，神通自在。

其中輩者，雖不能行作沙門，大修功德，當發無上菩提之心。一向專念阿彌陀佛。隨己修行，諸善功德，奉持齋戒，起立塔像，飯食沙門，懸繒然燈，散華燒香，以此迴向，願生彼國。其人臨終，阿彌陀佛化現其身，光明相好，具如真佛，與諸大眾前後圍繞，現其人前。攝受導引，即隨化佛往生其國。住不退轉，無上菩提。功德智慧次如上輩者也。

其下輩者，假使不能作諸功德，當發無上菩提之心，一向專念阿彌陀佛。歡喜信樂，不生疑惑。以至誠心，願生其國。此人臨終夢見彼佛，亦得往生。功德智慧次如中輩者也。

《無量壽經》講三輩往生，《觀經》中講九品。

唐日本元曉師於《遊心安樂道》曰：“無量壽經，說三輩因。上輩之中說有五句。一者捨家離欲而作沙門。此顯發起正因方便。二者發菩提心，是明正因。三者專念彼佛，是明修觀。四者作諸功德，是明起行。此觀及行為助滿業。．．．五者願生彼國，此一願，前四是行。行願和合，乃得生故。”

可見上輩往生有五要素：出家作沙門，發菩提心，專念彼佛，作諸功德，願生彼國。這五方面缺一不可。

《略論》云：“中輩生者，有七因緣：一者，發無上菩提心。二者，一向專念無量壽佛。三者，多少修善，奉持齋戒。四者，起立塔像。五者，飯食沙門。六者，懸繪燃燈，散華燒香。七者，以此迴向，願生安樂。”

其實，四，起立塔像，五，飯食沙門，六，懸繪燃燈，散華燒香，都可以包括在第三，多少修善，奉持齋戒當中，因為這些都修善業的。所以，中輩生的條件就可以是減少到四個：發無上菩提心，專念無量壽佛，修諸功德，迴向願生安樂國。

下輩生者，有三因緣：一、發菩提心，二、一向專念，三、至誠願生。經中有一句“假使不能作諸功德”，有一些淨宗學人把一句解釋為“與中輩相較，只是不能作諸功德。”這是完全錯誤的，下輩往生者亦須作諸功德，只是不能像中輩那樣，“奉持齋戒”，“起立塔像”，“飯食沙門”，“懸繪燃燈”，“散華燒香”，作這一些功德。但是他們亦要作十善等功德，相信因果。如最早漢譯之《無量壽經》曰：

“諸欲生無量清淨佛國，雖不能大精進，禪持經戒者，大要當作善。一者，不得殺生，二者，不得盜竊，三者，不得姪劬犯愛他人婦女，四者，不得調欺，五者，不得飲酒，六者，不得兩舌，七者，不得惡口，八者，不得妄言，九者，不得嫉妒，十者，不得貪欲。不得心有所慳惜，不得瞋怒，不得愚癡，不得隨心嗜欲，不得心中悔，不得狐疑，當作孝順，當作至誠忠信，當作受佛經語深，當信作善後世得其福。奉持如是，其法不虧失者，在心所願，可得往生無量清淨佛國。”

講淨宗的人往往一向強調念佛，而忘記了佛經中所言“作諸功德”一句，但這一句又是至關重要的。淨宗諸經典中，爲了強調念佛，突顯念佛往生的重要，所以經中處處講念佛，但是經中亦沒有忘記“作諸功德”的重要，所以經中許多處都講道。這裡有三種意義：

第一·有突顯之義，因爲《無量壽經》是傳講念佛往生之意，所以經中所講以念佛往爲主，作諸功德爲次，爲了突顯念佛之重要。

第二·有助正之義，雖然《無量壽經》以念佛往爲主，但是也需要“作諸功德”作爲助緣，助成念佛。念佛爲所助，餘行爲能助。

第三·有傍正之義，《無量壽經》中并說念佛往生與作諸功德之餘行，立三輩機

類。

總上所述，三輩往生的共同條件是：發菩提心，以一向專念阿彌陀佛為主，作諸功德為助。這樣乘佛願力，可得往生淨佛國土。

因此《無量壽經》在往生正因品中講道：

第一類正因，共有六句：受持本經，求生淨土，發菩提心，嚴持諸戒，饒益有情，憶佛念佛。

第二類正因，其中共三句：修行十善，晝夜念佛，志心歸依，頂禮供養。

第三類，有二句：一修行世善，二忙裏偷閑，正念得生。這裡“修行世善”包括：“端正身心，絕欲去憂，慈心精進，不當瞋怒、嫉妒，不得貪饕慳惜，不得中悔，不得狐疑，要當孝順，至誠忠信，當信佛經語深，當信作善得福。”

此三類中都有“念佛”與“修善”兩個重要的條件，可見念佛不能忘記修善，而修善的同時又要一心念佛，兩者缺一不可不可往生。

《觀無量壽經》亦云：“生彼國者，當修三福”：

一者，孝養父母，奉事師長；慈心不殺，修十善業。

二者，受持三歸，具足眾戒，不犯威儀。

三者，發菩提心，深信因果；讀誦大乘，勸進行者。

這裡只講了修善，因為念佛以在多處講了，所以修善是往生淨土主要條件之一。

邊地疑城

除以上三輩往生外，經中還講道邊地疑城往生，又稱胎生。《略論》云：“又有一種往生安樂，不入三輩中。……於五百歲中，常不見佛，不聞經法，不見菩薩、聲聞聖眾。安樂國土，謂之邊地，亦曰胎生。”也就是說，這些人雖生在安樂國土，但由於他們以疑惑心修諸功德，所以五百年不見佛，不聞經法，類似此土八難中之邊地。此邊地七寶城及疑人居，故稱疑城。

邊地疑城往生者，可以分為二類：（1）信自不信他與（2）信他不信自。信自不信他者，不能信了佛的一切種智，故起疑心。注釋家又把它分成四種。

一者不信「不思議智」，故疑但念阿彌陀佛，未必得生極樂。

二者不信「不可稱智」，不了佛智體絕對待，離過絕非。

三者不了「大乘廣智」，疑佛不能實度一切眾生，復疑一切念佛眾生豈能皆得往生淨土。

四者不了「無等無倫最上勝智」，疑佛不得一切種智。疑是故，於念佛往生法門，

不能正信，乃感胎生。

這些雖人不能敬信佛智，尚信罪福因果，而常修禮佛念佛，求生淨土，故生 8 淨土中之邊地。

第二類·信他不信自之人是：能信他佛，但於自佛，不能生信，於‘是心是佛’之旨，尚有疑情。是為大失。《無量壽起信論》釋曰：“須了佛智乃至勝智，方名真信。以一切智不離自心，無我，無我所，凡聖一如，共同此智。全信自心具一切智，本來成佛，不於心外，別有信佛之心。如是回向，是名唯心淨土，疾得見佛。若於自心諸智，猶滯疑情，不免心外見佛，雖修諸善，乘願往生，不得見佛。以不契佛智故。所以《如來不思議境界經》云：‘三世一切諸佛，皆無所有，唯依自心。菩薩若能了知諸佛及一切法，皆唯心量，得隨順忍，或入初地。捨身速生妙喜世界。或生極樂淨佛土中。’是則了知心量，不涉程途。一切功德，具足成就。……故知有決定智，方能決定信。有決定信，方能決定生。慎勿以疑惑心而失大利。”所以堅信‘是心是佛’‘是心作佛’，才能往生淨土。

佛來接引

如來本無去來，云何今言，佛現其前？今引古德以証其意。

蓮池《疏鈔》云：“古謂佛無去來，云何有佛，現在其前。答：感應道交，不妨不來而來，無見而見，故永明謂‘知幻非實，則心佛兩忘，不無幻相，則不壞心佛。’又云：‘法身真佛，本無生滅，從真起化，接引迷根。’此乃如來本願功德，令彼有緣眾生，專心想念，能於自心見佛來迎。不是諸佛實遣化身而來迎接。則佛身湛然常寂，眾生見有去來。如鏡中形，非內非外。如夢中事，不有不無。又經云：‘應以佛身得度者，即現佛身而為說法。’亦此意也。是故水清則月自來，心淨則佛自現。所謂感應道交難思議也。”

幽溪《圓中鈔》云：“凡是見佛，須論感應。若平居參禪，或修空觀。既宗掃蕩，佛亦不立。苟有所見，悉為魔境。或功用顯著，心佛自現。亦須觀空，弗生著相。今既念佛，求生極樂。臨終見佛，此因妙感。復由生佛本是一體，感應道交，法爾如是。若不明此，妄論邪談，不唯自障，兼亦障人。於此法門，大成罪過。”

蕩益《要解》云：“十萬億土，不出我現前一念心性之外。以心性本無外故。又仗自心之佛力接引，何難即生。如鏡中照數十層山水樓閣，層次宛然，實無遠近。一照俱了，見無先後。‘從是西方，過十萬億佛土，有世界名曰極樂。’亦如是：‘其土有佛，號阿彌陀，今現在說法。’亦如是；‘其人臨命終時，阿彌陀佛與諸聖眾，現在其前。是人終時，心不顛倒，即得往生阿彌陀佛極樂國土。’亦如是。當知字字皆海印三昧，大圓鏡智之靈文也。”

從以上古德之著疏中，我們可以看到，佛來接引，現在其前，是說心即是佛，佛即是心，心佛不二。因為如來法常在，寂滅無為，無處不在，無時不有。正如蓮池所言：水清則月自來，心淨則佛自現。

(四) 三惱五惡

《無量壽經》在講完淨佛國土之後，又講了娑婆世界三種煩惱與五種惡，以引發世人求生淨土之心。